

# 圣经中的社会关怀

作者：徐承恩

<http://rseric.tripod.com/>

[繁体 PDF 档下载](#) | [简体 PDF 档下载](#) | [观看简体 html 档](#)  
[版权声明](#)

对于一些人来说，社会关怀并不是基督教的既有观念。他们认为福音派教会在近几十年开始注重社会关怀，是对自由派的妥协<sup>1</sup>、是将世俗的社会思潮带到教会之中。然而，这只是某些人有意无意的误解，而不是圣经的真理。若有人否认基督徒的社会责任，他就是忽略了圣经的教导。这种思想将会危害到基督教真理的传广。

圣经中与社会关怀有关的篇幅其实并不少。比如说，圣经中共有 400 处提及神关怀贫穷问题的经文<sup>2</sup>、有 42 处与社会服务有关的经文<sup>3</sup>，而圣经中提及款待的地方比提及传福音的地方还要多<sup>4</sup>。在整本圣经中，关于社会关怀的教导多次出现，在律法书中如是、在先知书中如是、在诗篇及智慧书中如是、在福音书、使徒书信中也如是。

## 律法书中的社会意识

圣经中的律法书，并不单单包括宗教礼仪的条文。以色列人的日常生活，也是律法书所关心的。而在关乎民事的律法中，有不少皆是关顾到社会中的弱势群体。其中比较突出的，包括了安息年、禧年及括落穗的规定。

在律法书中规定，以色列人要每隔七年守一次安息年<sup>5</sup>。在那一年，土地要休耕。这不单是宗教上的礼仪，也不只是维护土地的生态，这同时也是对贫穷人的福利。在那一年，穷人可以捡拾田地中一切的出产，可见安息年本身乃以色列定期的扶贫行动。同时，所有奴隶必需在该年获释，而主人必须和他分享他们共同努力的成果<sup>6</sup>。虽然一些贫穷的以色列人需要卖身为奴<sup>7</sup>，但律法使

---

<sup>1</sup> Arthur P. Johnston, *Battle for World Evangelism* (Wheaton: Tyndale House, 1978), p.18, 345

<sup>2</sup> Jane Ferguson, *The Congregation as Context for Social Work*, Church Social Work (North American Association of Christians in Social Work, 1992), p.44

<sup>3</sup> Lawrence E. Ressler, *Hearts Strangely Warmed: Reflections on Biblical Passages Relevant to Social Work* (North American Association of Christians in Social Work, 1994)

<sup>4</sup> 胡志伟，重建款待的职事，香港教会更新运动网站，2002年1月

<sup>5</sup> 出埃及纪 23:10-11，利未纪 25:2-7

<sup>6</sup> 出埃及纪 21:2-6，申命纪 15:12-18

<sup>7</sup> De Vaux, *Ancient Israel*, 1:173-75

他们的自由得到保障：他们为奴的时期并非永久，而获释后他们又能分得收成、可以藉以翻身。一切的债务，在安息年都会被取消，而借贷者不能因安息年临近而拒绝向穷人借贷<sup>8</sup>。在宣布安息年的同时，圣经同时命令以色列人关顾穷人<sup>9</sup>。

每逢第七个安息年之后，也就是每五十年，以色列人便需要守禧年。在那一年，一切买卖过的土地都需要物归原主。也就是说，以色列人只能买卖一块土地于禧年前的使用权。买卖土地的价钱，则取决于该土地于禧年前所能够提供的出产<sup>10</sup>。以色列人的土地分配<sup>11</sup>本来是平均的<sup>12</sup>，禧年的制度则确保土地分配能一直平均下去。这样杜绝了土地被富人垄断的可能，间接防止贫富悬殊的出现。而即使穷人需要卖地维生，他的家族亦不致于成为永远的佃农，因为他们在禧年仍然可以有翻身的机会。而在宣告禧年时，神也宣告与上帝和好是与与邻舍和好是有关的<sup>13</sup>，这间接显示扶助穷人的社会关怀本身也是属灵的事。

此外即使是在平日，田野四角的出产及意外掉落的农作物也需要留给穷人享用<sup>14</sup>。而三年一度的什一奉献，除了用来供养利未人外，也是对孤儿寡妇及外国侨民的保障<sup>15</sup>。总而言之，律法书为贫穷的人提供生活保障，也提供了一个容许穷人翻身的社会制度。这种对穷人的关怀，并不是出于事不关己的可怜。以色列人要关怀穷人，是因为他们整个民族也曾陷入困境，亦因此他们关怀贫苦的人乃是理所当然的<sup>16</sup>。

## 先知的叮咛

律法书教导了我们如何关顾穷人，先知书则是对欺压弱小的社会的批判。很多人以为以色列的先知只批判宗教上或道德上的罪，如拜偶像或行奸淫一类的罪行。然而，很多人忽略了先知书中充斥了对社会及政权的批评。

在以色列的历史中，特别是在亡国之前，以色列人一直都忽视律法书中关怀穷人的吩咐。不少先知都曾对此作出批判，其中阿摩司是比较突出的一个。在阿摩司的时代，北国以色列国势强大、经济富裕<sup>17</sup>，不少以色列人都过着奢侈的生活<sup>18</sup>。当以色列民为自己的生活感到满意之际，阿摩司却严厉的批评他们欺压贫困人。当时的以色列人践踏穷人，在司法上偏袒富人<sup>19</sup>。他们压制穷

---

<sup>8</sup>申命纪 15:9-10

<sup>9</sup>申命纪 15:11

<sup>10</sup>利未纪 25:10-24

<sup>11</sup>民数纪 26:52-56

<sup>12</sup> Mott, *Biblical Ethnics and Social Change*, p.65-66; Stephen Charles Mott, *Egalitarian Aspects of the Biblical Theory of Justice*, American Society of Christian Ethnics Selected Papers 1978 (Newton, Mass.: American Society of Christian Ethnics, 1978), p.8-26

<sup>13</sup> Marc H.Tanenbaum, *Holy Year 1975 and Its Origins in the Jewish Jubilee Year*, Jubilaum (1974), p.64

<sup>14</sup>利未纪 19:10

<sup>15</sup>利未纪 27:30-32; 民数纪 18:21-32; 申命纪 14:28-29;26:12-15

<sup>16</sup>申命纪 24:22

<sup>17</sup>吴献章，从阿摩司书与弥迦书看社会秩序，基督教神学网(<http://way.org.tw/>)

<sup>18</sup>阿摩司书 3:12,15;6:4-6

<sup>19</sup>阿摩司书 5:7,11,12

人、欺骗穷人，只是为了维持自己奢华的生活<sup>20</sup>。阿摩司宣布，这种行为大大激怒了神，以致神容许亚述侵略以色列以作为惩罚<sup>21</sup>。

阿摩司并不是唯一一位批判社会不义的先知。杰里迈亚在犹太国将亡之际，批评犹太人欺压、忽视穷人，并以此致富。杰里迈亚认为这是严重的罪恶，是犹太人遭受审判的原因<sup>22</sup>。他同时批判当权者以爱神爱国为借口，倚靠强权、妄顾公义，最终招致亡国的惩罚<sup>23</sup>。他预言约雅敬王最终会被人谋杀<sup>24</sup>，原因是神讨厌他贪婪、行欺压强暴的施政作风<sup>25</sup>。以赛亚也着同样的批评，并指出欺压穷人的只有一种下场，就是被神毁灭<sup>26</sup>。除此以外，还有先知弥迦响亮的批判<sup>27</sup>，他呼吁以色列人行公义、好怜悯、谦卑的与神同行<sup>28</sup>。

值得注意的是，先知们并不像一些基督徒般有圣俗二分的想法。在先知的眼中，圣洁的生活包括了社会公义。以赛亚指责以色列人一边敬拜神，却同时欺压弱势社群，只会惹神烦厌<sup>29</sup>。他认为以色列人当行善行公义<sup>30</sup>，而不是以宗教掩饰他们的恶行。阿摩司对此也有同样的批判<sup>31</sup>。

先知们在他们的讲论中，批判了不公义的社会风气，也指斥了当权者的恶行。他们的言论也让我们知道，要是我们忽略了社会公义，就没有过圣洁生活的可能。

## 诗箴论社关

诗篇的诗人像先知那样，也曾批判过社会不公义的状况。诗人曾向神申诉恶人的不义，求神为受压迫者申冤<sup>32</sup>。他们也曾求神使统治者能按公义治国<sup>33</sup>。诗人在他们的诗中宣告，神是会为受欺压者申冤的神<sup>34</sup>，也是关怀弱势者的神<sup>35</sup>。诗人或是被压迫者，或是公义的争取者，在他们的诗篇中申述公义不敌强权的惨况。他们先是求神解救，其后却渐渐的相信神会解救。他们的诗篇有一个鲜明的讯息，就是神乃公义、是帮助受压迫者的神<sup>36</sup>。此外，有一些诗篇则从另一个角度出发，宣告扶助贫苦人的义人是有福的<sup>37</sup>。

---

<sup>20</sup>阿摩司书 2:6; 8:5-6

<sup>21</sup>阿摩司书 7:7-14

<sup>22</sup>杰里迈亚书 5:26-29

<sup>23</sup>杨牧谷，泪眼先知杰里迈亚(台北：校园书房)，页 328-349

<sup>24</sup>TDNT, 3:796

<sup>25</sup>杰里迈亚书 22:13-19

<sup>26</sup>以赛亚书 3:14-25

<sup>27</sup>弥迦书 6:9-16

<sup>28</sup>弥迦书 6:8

<sup>29</sup>以赛亚书 1:10-15; 58:3-7

<sup>30</sup>以赛亚书 1:16-17

<sup>31</sup>阿摩司书 5:21-24

<sup>32</sup>诗篇 10:1-18

<sup>33</sup>诗篇 72:1-4

<sup>34</sup>诗篇 10:17-18

<sup>35</sup>诗篇 146:1, 5-9

<sup>36</sup>Richard Bauckham, 给受欺压者的诗歌，政治中的圣经—从政治角度阅读圣经的原则与范例(香

在箴言中也有类似的教导。当中的经文甚至将怜悯穷人等同于借贷予神，并应许赐福给如此作的人<sup>38</sup>。而利慕伊勒王母亲的一番话<sup>39</sup>，则甚具政治意味。这段经文是德国神学家潘霍华(Dietrich Bonhoeffer)最爱引用的金句<sup>40</sup>，其内容要求统治者秉行公义、扶助弱小。在箴言成书之时，在以色列邻近的地区也有着同类的箴言，如埃及穆里卡利王(Merikare)父亲的训言<sup>41</sup>。然而，那些训言却有很长的篇幅教导王子该如何响应各种国家事务，也有着社会阶级秩序的观念<sup>42</sup>。箴言中的那段金句却与别不同：这段训言只有一个重点，就是统治者有保护弱小的责任。这代表了写箴言的智者，认为作为一个统治者最重要的特质就是保障弱势者的权益<sup>43</sup>。

## 新约中的社关

有一些人以为论及社关的经文都在旧约，对基督徒并无指导性。这种观点绝对是错误的。首先，新约并没有否定过旧约的教导，反而新约圣经一直认为它是承全旧约的。忽视旧约的教导，将会使基督徒走向马吉安主义这种异端。基督徒当诠释旧约关于社会关怀的教导，而非否认之。此外，纵然新约共不像旧约那般明显地谈论社会问题，它的教导是有着不容抹煞的社会向度。

当耶稣基督在拿撒勒会堂讲道的时候，他选读了以赛亚先知的話。那段话说明了祂道成肉身，在某程度上是为了穷人及受压制的人<sup>44</sup>。在登山宝训之中，耶稣也特别重视穷人<sup>45</sup>。此外，耶稣有不少比喻都鼓励基督徒关怀有需要的人，比如祂在撒马利亚人的比喻中对撒马利亚人的称许<sup>46</sup>，或是在拉撒路的比喻中论及富人忽视穷人的下场<sup>47</sup>。耶稣以爱人如己作为律法总纲之一<sup>48</sup>，也简接地表明了祂认为信祂的当关怀社会。而耶稣也表明，关顾弟兄中最小的就是关顾神，不然就算是得罪神，犯了该受永刑的罪<sup>49</sup>。纵然有人认为弟兄中最小的，只可能是基督徒。然而假如我们考虑到耶稣其他要求爱人的教导，特

---

港：基道，2001)，页 79-106

<sup>37</sup>诗篇 112:1, 3-5, 9

<sup>38</sup>箴言 19:17

<sup>39</sup>箴言 31:1-9

<sup>40</sup> The Student Bible, New International Version (Grand Rapids: Zondervan, 1996), p.691

<sup>41</sup> J.B.Pritchard, ed., Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament (Princeton: Princeton University Press, 1955), p.414-418; W.K.Simpson, ed., The Literature of Ancient Egypt (New Haven/London: Yale University Press, 1973), p.180-192

<sup>42</sup> H.K.Havice, The Concern for the Widow and the Fatherless in the Ancient Near East: A Case Study in Old Testament Ethnics (unpublished Ph.D. dissertation, Yale University, 1978), Chapter 1

<sup>43</sup> Richard Bauckham, 给掌权者的忠告，政治中的圣经—从政治角度阅读圣经的原则与范例(香港：基道，2001)，页 65

<sup>44</sup>路加福音 4:18-19

<sup>45</sup>路加福音 6:20-25

<sup>46</sup>路加福音 10:25-37

<sup>47</sup>路加福音 16:19-29

<sup>48</sup>马太福音 22:39；马可福音 12:30-31

<sup>49</sup>马太福音 25:31-46

别是那爱仇敌的教导<sup>50</sup>，把这个教导引申到穷人及受欺压者的身上是合理的<sup>51</sup>。

使徒也在他们的书信中表明关怀社会的必要。保罗劝勉众人不要只顾自己的事<sup>52</sup>，也鼓励信徒乐善好施<sup>53</sup>。他也认为信徒当关怀穷人<sup>54</sup>，而虽然他们当加倍关怀教内的人，保罗却强调基督徒要关心的也包括教外的众人<sup>55</sup>。在希伯来书，其作者甚至表明行善捐输甚具属灵意义，是神喜悦的祭<sup>56</sup>。

而圣经最后的一卷—启示录也具有社会关怀的色彩，至少近代关于启示录的研究都有不少关于社会政治层面的讨论<sup>57</sup>。启示录中的形象，有不少都指向成书时的罗马帝国。而罗马的罪恶，不单是敬拜假神，也包括了于经济及军事上的欺压<sup>58</sup>。约翰于启示录中，要求信徒抗命、拒绝承认罗马帝国的淫威，并准备好以殉道作为抗争的代价<sup>59</sup>。

## 总结

纵观整本圣经，关怀社会是当中一个颇为重要的教导。基督徒若决心按圣经的标准而生活，无可置异地他们都认当关心社会，特别是社会中的贫苦人。基督徒应否社关，不应该是一个问题，如何能于现代社会中实践圣经的教导才是真正的问题。

基督教在线中文资源中心(OCCR)版权所有©2003

OCCR 鸣谢文章原作者允许在网上发表本文。

读者可免费下载本文作个人或小组阅读及研究，唯必须全文下载，包括本版权声明，并在引用时声明出处。引用方法及中文文章版权详情及来源可参

<http://occr.christiantimes.org.hk/introduction/citationandcopyrights.htm>。

本文网址 [http://occr.christiantimes.org.hk/art\\_0047.htm](http://occr.christiantimes.org.hk/art_0047.htm)

OCCR 网址 <http://occr.christiantimes.org.hk/>

[繁体 PDF 档下载](#) | [简体 PDF 档下载](#) | [观看简体 html 档](#)

---

<sup>50</sup>马太福音 5:43-45

<sup>51</sup> Ronald J. Sider, 财主与穷人—饥饉时代的富有基督徒(台北: 台福传播中心, 1998), 页 78

<sup>52</sup>腓立比书 2:4

<sup>53</sup>提摩太前书 6:17-18

<sup>54</sup>加拉太书 2:10

<sup>55</sup>加拉太书 6:9-10

<sup>56</sup>希伯来书 13:16

<sup>57</sup>参 Richard Bauckham, 启示录神学(香港: 基道, 2000)

<sup>58</sup>龚立人, 我们还有明天—受压迫者的福音, 认知解读启示录(香港: 基道, 2002), 页 110-132

<sup>59</sup>参徐承恩, 启示录与社会公义, 时代论坛, 第 748 期, 2001 年 12 月 30 日